

ISSN: 1852-0723



Cuba Arqueológica

Revista digital de Arqueología

de Cuba y el Caribe



Año IV, núm. 1, enero-junio, 2011

www.cubaarqueologica.org

Cuba Arqueológica

Revista digital de Arqueología de Cuba y el Caribe

Año IV, núm. 1, enero-junio, 2011

Coordinador

Odlanyer Hernández de Lara
Cuba Arqueológica

Corrección de textos

MSc. Natalia Calvo Torel
Lic. Alina Iglesias Regueyra

Comité Editorial

MSc. Silvia T. Hernández Godoy
Grupo de Investigación y Desarrollo de la Dirección Provincial de
Cultura de Matanzas

MSc. Daniel Torres Etayo
Centro Nacional de Conservación, Restauración y Museología

Lic. Iosvany Hernández Mora
Oficina del Historiador de la Ciudad de Camagüey

MSc. Jorge F. Garcell Domínguez
Centro Provincial de Patrimonio Cultural La Habana

Consejo Asesor

Dr. Roberto Rodríguez Suárez
Museo Antropológico Montané, Universidad de La Habana

Dr. Carlos Arredondo Antúnez
Museo Antropológico Montané, Universidad de La Habana

Dr. Jaime Pagán Jiménez
EK, Consultores en Arqueología, Puerto Rico

MSc. Divaldo Gutiérrez Calvache
Grupo Cubano de Investigadores del Arte Rupestre

MSc. Alfredo Rankin Santander

MSc. Jorge Ulloa Hung
Museo del Hombre Dominicano

Diseño

Odlanyer Hernández de Lara

Traducción

MA. Alfredo E. Figueredo
Lic. Boris E. Rodríguez Tápanes

Colaboradores

Lic. Boris E. Rodríguez Tápanes
Lic. Santiago F. Silva García

Contacto

San José 240. CP. 1076. Ciudad Autónoma
de Buenos Aires, Argentina.
Calle 135 No. 29808 e/ 298 y 300. Pueblo
Nuevo, Matanzas, Cuba.
revista@cubaarqueologica.org
www.cubaarqueologica.org

Portada

Cabeza tallada en roca madreporica del sur
de Imías, Guantánamo, Cuba. Fuente: Gu-
tierrez Calvache, *et al.*, en este volumen.

Los artículos publicados expresan únicamen-
te la opinión de sus autores.

Evaluadores de este número: Lisette Roura
Álvarez, Daniel Torres Etayo, Jaime Pagán
Jiménez, Alfredo E. Figueredo y Odlanyer
Hernández de Lara.

*Cuba Arqueológica. Revista digital de
Arqueología de Cuba y el Caribe* es una
publicación de frecuencia bianual, surgida
en el año 2008. Su objetivo primordial es la
divulgación científica de la arqueología, la
antropología y el patrimonio.

Editorial	4
------------------	----------

OBITUARIO

Ricardo Enrique Alegría Gallardo (12 de abril de 1921 - 7 de julio de 2011). / Alfredo E. Figueredo.	5
---	----------

Enrique M. Alonso Alonso, una luz en el camino de la arqueología cubana. / Ulises M. González Herrera y Gerardo Izquierdo Díaz.	7
--	----------

ARQUEOLOGÍA

Patrones de asentamiento y uso del paisaje en el carso antillano por los agroalfareros prehistóricos. / Alfredo E. Figueredo.	9
--	----------

Los estudios de arqueología en Cuba como referentes hacia una tafonomía implícita. / Joao Gabriel Martínez López, Dany Morales Valdés, Roberto Rodríguez Suárez y Carlos Arredondo Antúnez.	24
--	-----------

Arte rupestre en la Reserva Natural Imías, Guantánamo, Cuba. Una mirada preliminar. / Divaldo Gutiérrez Calvache, Efrén Jaimez Salgado, José B. González Tendero, Jesús Álvarez González, Maikel Loro Brito y Lían Cabrera Astrain.	37
--	-----------

Caracterización cultural de objetos de hueso encontrados en sitios arqueológicos de cimarrones en Pinar del Río. / María Rosa González Sánchez.	57
--	-----------

¿Un exorcismo no reglado en el convento de Santa Catalina durante el siglo XIX (Buenos Aires)? / Daniel Schávelzon.	65
--	-----------

DESENTERRANDO el pasado

Nuevas teorías sobre las culturas indias de Cuba. / Fernando Ortiz.	73
--	-----------

DOCUMENTOS

Bibliografía selectiva de la antropología física de los aborígenes antillanos (1790-1991). / Alfredo E. Figueredo.	80
---	-----------

DE LOS autores	95
-----------------------	-----------

NORMAS editoriales	96
---------------------------	-----------

¿Un exorcismo no reglado en el convento de Santa Catalina durante el siglo XIX (Buenos Aires)?

Daniel SCHÁVELZON

CONICET y Centro de Arqueología Urbana, Universidad de Buenos Aires (Argentina)

Resumen

En trabajos de arqueología de rescate en un convento construido en el siglo XVIII se encontró un pozo con un objeto metálico que representaba un Macho Cabrío, con cornamenta y alas. Este había sido quemado y enterrado en un evento de difícil explicación. Se puede suponer que, si bien pertenecía a un macetero francés usado como ornamento en su época, ese fragmento, grande y pesado, pudo interpretarse como una imagen diabólica y fuera fruto de algún evento de exorcismo entre las monjas del convento.

Palabras clave: arqueología urbana, exorcismo, Buenos Aires, monjas, rescate arqueológico.

Abstract

During the rescue archaeological operations at the Santa Catalina nuns' convent on Buenos Aires, a pit was discovered. In it an iron figure with diabolic reminiscence was fired and buried. The figure was an ornament from a French sculpture; but what we found was probably part of an exorcism ritual developed on the central patio of the convent during the second half of XIXth century.

Key words: Urban Archaeology, exorcism, Buenos Aires, nuns, rescue archaeology.

Durante el año 2001, la realización de obras de arquitectura en el convento e iglesia de Santa Catalina de Siena en Buenos Aires, edificada entre 1745 y 1755, con el objeto de instalar allí un evento masivo para recaudación de beneficencia (Casa FOA), motivó que el Gobierno de la Ciudad, a través de la Dirección General de Patrimonio, decidiera realizar su supervisión arqueológica. Por la antigüedad y significado del sitio, era obvio que la búsqueda de cañerías resultara en una fuerte presencia arqueológica, que debía protegerse y estudiarse. La intención original era que, en la medida en que los antiguos pisos iban a ser excavados para el paso de instalaciones o para cambiar los sectores deteriorados, hubieran arqueólogos y conservadores preservando lo que se hallara en esas operaciones, de manera que se obtuvieran todos los datos conexos posibles y se preservara un patrimonio histórico que con toda seguridad debía

existir en un sitio intocado durante tanto tiempo. No estaba previsto realizar un *proyecto de investigación*, para el cual no había tiempo ni fondos adecuados, lo que es habitual en la llamada “arqueología municipal” (Schávelzon 1998, 2000). Se trataba del convento de monjas más antiguo de la ciudad, construido a inicios del siglo XVIII y que había conservado al menos un claustro inalterado (Millé 1957, Quesada 1853, Sobrón 1997).

La realidad del trabajo y la inmensidad de lo encontrado llevó a desdoblar las tareas: hacer el control y la supervisión de las obras por una parte a la vez que se determinó la excavación sistemática de un enorme pozo de lo que fue identificado como el sitio de los lugares comunes, forma habitual de llamar a los baños o letrinas en el siglo XVIII. Esto último se transformó rápidamente en un proyecto acerca de las condiciones de vida las monjas en los inicios de su instalación en el convento y cuyos resultados

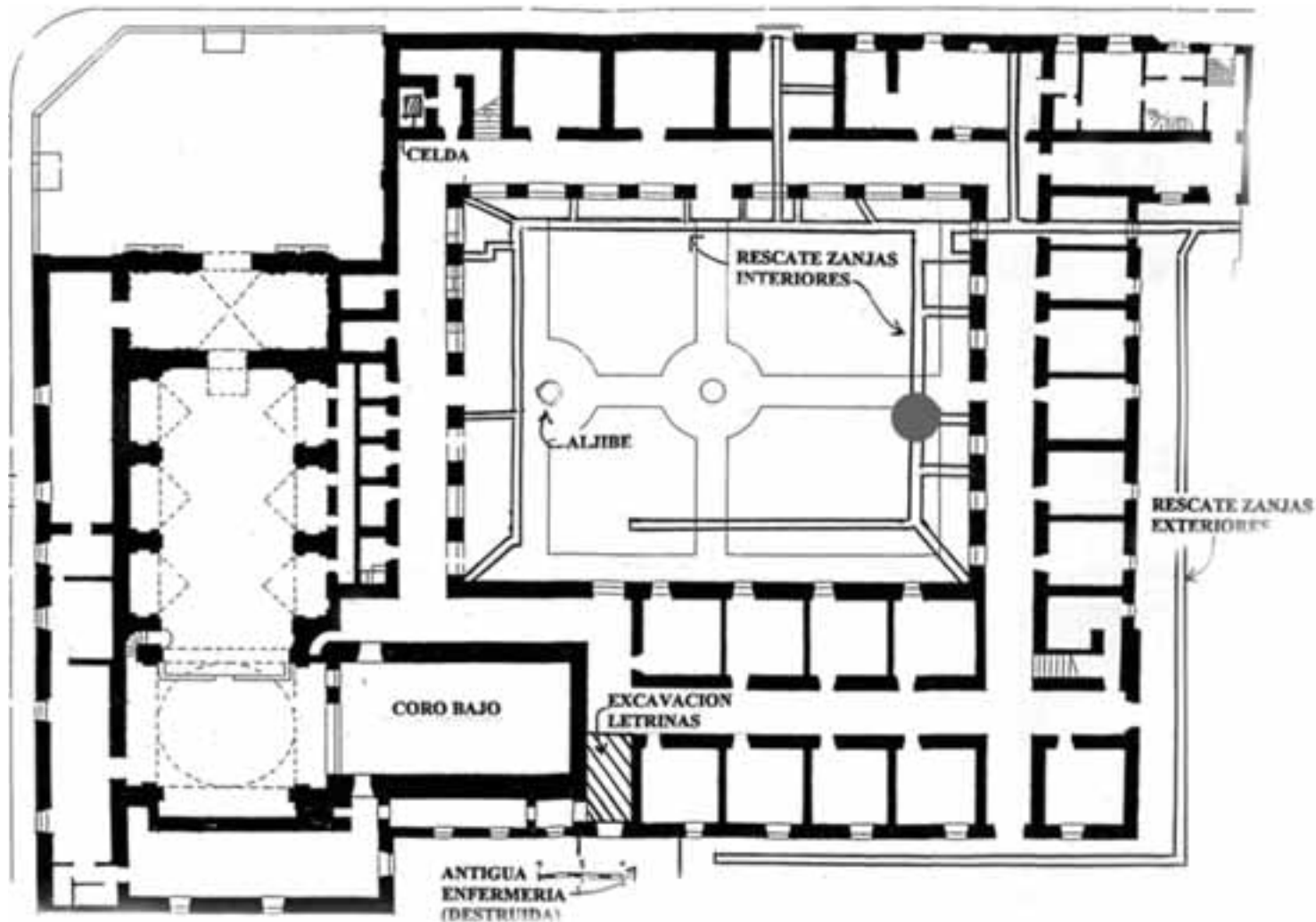


FIG. 1. Convento e iglesia de Santa Catalina de Sena en la actualidad, el hallazgo se hizo en las zanjas interiores al centro

han sido en parte publicados (Schávelzon y Silveira 2005 y 2006).

Los hallazgos en las zanjas del claustro

Quien haya hecho trabajos de rescate en obras públicas, sabe que supervisar las excavaciones para zanjas, ejecutadas por operarios y empresas comerciales, es una tarea en extremo difícil, ya que las maquinarias siempre van más rápido que los arqueólogos y que constantemente se destruyen evidencias o al menos los contextos de los objetos. Pese a eso, siempre es posible rescatar grandes cantidades de información que de otra forma se perderían totalmente. Es cierto que la ley debería obligar a otras soluciones y el Estado dar otros recursos, pero la realidad es esta: se hace el máximo esfuerzo.

El trabajo de supervisión de la excavación de zanjas en diferentes zonas del conjunto sólo fue, por lo dicho, una operación de rescate de lo que se iba hallando a medida que se excavaban cerca de 250 metros lineales. Estas a veces iban a profundidad (llegaron a los dos metros) y se hacía con maquinaria. Por otra parte era tanto lo encontrado, por la riqueza del edificio y su historia, que si bien dio información significativa debe haber sido mucho lo perdido. Se hicieron zanjas en el exterior y el interior del convento, se excavó dentro de celdas y se cambiaron pisos por doquier. Intentaremos restringirnos a la operación de salvataje en las zanjas hechas en el claustro.

La excavación de las zanjas para cañerías hechas en el interior del convento tenían el perfil estratigráfico básico de todo el sitio, marcado por una fuerte secuencia de eventos que se producen entre los 75 y 120 cm de profundidad



FIG. 2. El lugar del hallazgo en el cruce central de cañerías del claustro

—por lo general la parte superior ha sido intervenida en tiempos recientes—, hasta llegar a la tosca, tierra natural intocada de gran contenido de arcilla y previa a toda ocupación humana del terreno. Sobre la tosca original hay una capa de tierra negra, el antiguo *humus*, tierra fértil antigua que presenta pocos restos que deben fecharse entre el siglo XVI y el inicio del XVIII: algunos huesos de animales, cerámicas y escombros. Generalmente está limpia, lo que corresponde bien a la documentación histórica que indica que el sitio casi no estaba ocupado antes del convento y por eso sirvió para una obra de esas dimensiones cuando la ciudad ya estaba creciendo. Sobre ese nivel inicial el constructor colocó una capa de polvo de ladrillo de dos cm de espesor. Esto, que en los perfiles parece un piso antiguo, es una técnica constructiva muy hábil y habitual en Buenos Aires colonial, usada para emparejar el suelo, afirmarlo y aislarlo de la humedad. Sobre esa capa se colocó otra de 30 cm de espesor de la llamada tosca, usada como relleno, limpia de restos culturales y que fue una gran operación de nivelación del terreno. Encima de ésta se colocó una nueva capa de polvo de ladrillo de dos centímetros y de allí para arriba tenemos los rellenos y evidencias de uso desde el siglo XVIII inicial a la actualidad; el nivel superior está alterado por obras de la década de 1970.

Las obras hechas en el patio del claustro permitieron hallar, además del pozo con el posible evento que pensamos haya sido un exorcismo, diversas evidencias constructivas de sectores edilicios ya destruidos y una canti-

dad de objetos relacionados con la vida doméstica del convento. Estas últimas formando tres tipos de conjuntos: el de lo usado como parte de la decoración del jardín, el de lo posiblemente extraviado y lo que fue enterrado como basura o como rellenos o con otros fines.

En primer lugar está lo utilizado como macetas, maceteros y canteros cuyos fragmentos han sido de una variedad inusitada. Un conjunto que llamó la atención por su antigüedad es el de dos grandes tinajas rotas, de manufactura hispano-americana, pintadas de rojo en la tradición indígena, aunque con forma hispánica, con decoración en blanco, que fueron halladas en grandes fragmentos con tierra en su interior. Se trata de objetos muy antiguos para la ciudad, que quizás formaron parte de la decoración inicial del jardín pero deben remontarse al siglo XVI, es decir que ya eran antiguas cuando se usaron. Con los años, es evidente que fueron reemplazados por otros maceteros, también de cerámica, que se fueron rompiendo cada vez hasta llegar a las macetas modernas. La variedad de este tipo de recipientes es grande y muestra que la jardinería era importante para las monjas. Llamó la atención un cantero para plantas enterrado, hecho con envases de vidrio y formado por veintisiete botellas enteras clavadas de punta —y cientos de fragmentos—. La mitad de ellas eran de un agua mineral Krondorf usada hacia 1900, envasada por Julio Kristufer, la otra mitad de las botellas eran de licor Bitterquelle, envasado por quien usaba el nombre heroico de Hunyadi Janos, hechas por Saxlehners. Hubo frascos de productos farmacéuticos del siglo XIX tardío y de todo el siglo XX, provenientes de farmacias locales. De lo posiblemente perdido en el jardín hay desde bolitas de vidrio hasta monedas, cadenas, caireles de cristal y adornos que debieron ir a parar al barro durante días de lluvia.

De lo enterrado a propósito uno puede preguntarse qué sentido tiene que en el patio de un claustro se entierren objetos: es difícil de explicar pero son cientos los objetos hallados, entre marmitas de hierro de tres patas que aún están en buen estado por lo que deben haberse descartado aún en servicio, hasta fragmentos de platos, vasos, botellas y fras-

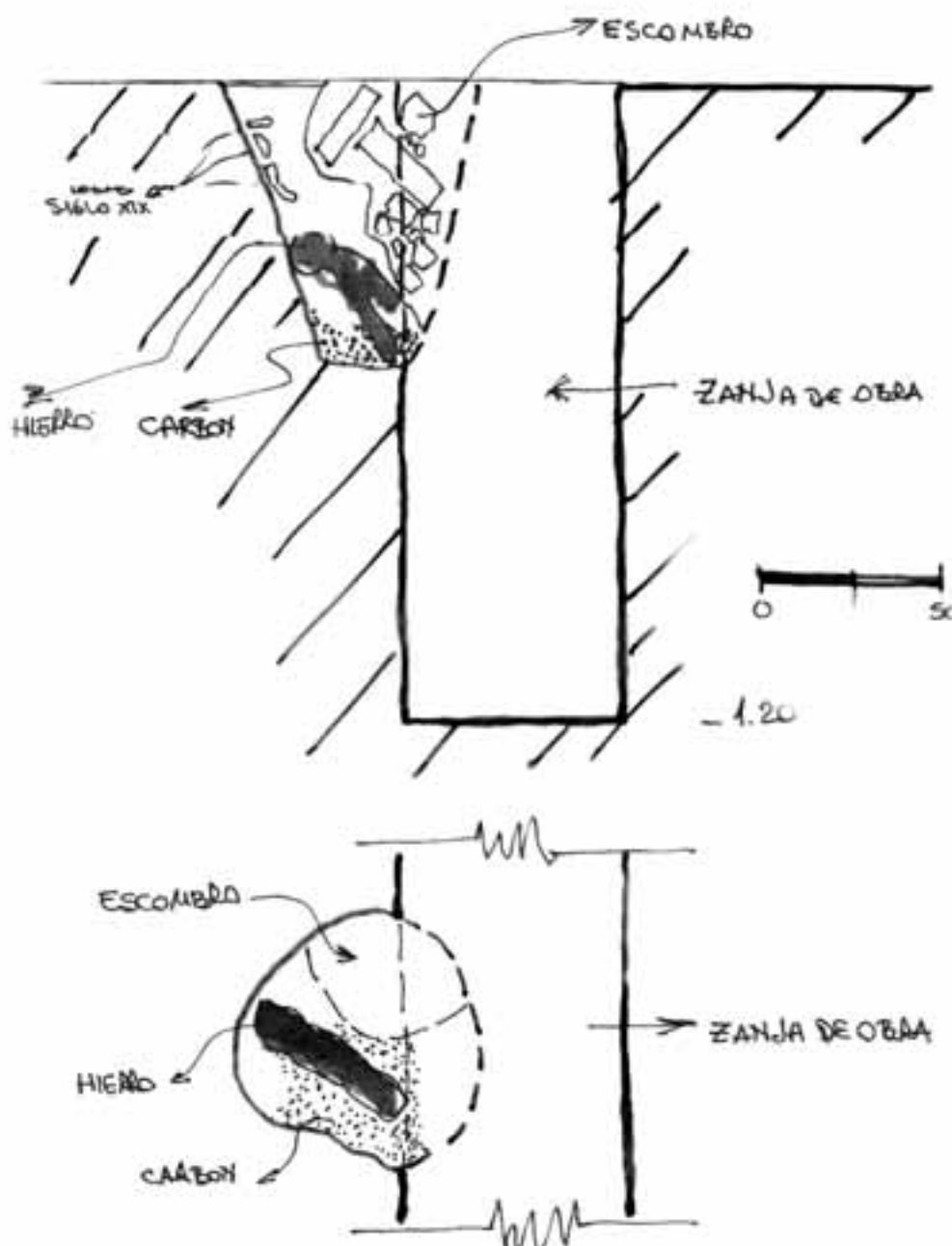


FIG. 3. Cuaderno de campo con el relevamiento de la zanja y el hallazgo del pozo con el entierro del posible exorcismo

cos, huesos, azulejos, materiales de construcción, candelabros y una lista casi interminable. Es posible que cada uno de ellos tenga su historia, ésta es la reconstrucción —altamente hipotética— de uno de ellos y su contexto.

La presencia de las marmitas de hierro y una olla de cobre, halladas de esta forma por primera vez en la ciudad —es decir enterradas—, llama la atención. Su utilización está documentada desde los primeros tiempos donde entre los bienes heredados al fallecer Juan de Narbona, constructor del edificio, figuraban “dos ollas de fierro y un tacho” y “una olla de fierro grande, otra chica, un tacho grande de cobre, dos chicos, dos calderas” (Millé 1955:270). Que las monjas enterraron objetos lo tenemos descrito también y al menos lo hicieron para evitar el saqueo de los objetos sagrados

por los ingleses durante la primera invasión de 1806, donde también se salvaron “los pocos vasos sagrados que no se habían enterrado” (Udaondo 1945: 58).

¿Un exorcismo en el convento?

Mientras se hacía la zanja para las cañerías del lado norte del atrio, casi exactamente en el centro de su recorrido, los operarios encontraron en una de las paredes, una acumulación de escombros que procedieron a desarmar para colocar sus caños. Resultó ser escombros antiguos enterrados, si bien no muy antiguos o de la época del convento mismo, sí eran ladrillos mayores que los modernos. El espacio en que estaban dispuestos aparentaba ser una excavación anterior, circular, que había sido interceptada por las obras. Se decidió entonces su limpieza excavando desde arriba, para encontrar que efectivamente se trataba de un pozo de 60 centímetros de profundidad, hecho a pala, de poco más de 50 cm de circunferencia en la parte superior. Al profundizarlo, el sector no alterado por el escombro mostró la presencia de dos fragmentos de loza inglesa Whiteware del tipo Floreal (generalmente pos 1850 en Buenos Aires y dejado de usar para

1890-1900) y un vidrio de botella inglesa de vino. Esto daba al menos una primera aproximación cronológica.

Al continuar hacia abajo, la limpieza permitió encontrar un objeto de hierro muy oxidado, de gran tamaño y peso, que descansaba sobre un lecho de carbón vegetal. Esto nos permitió reconstruir el proceso de formación del lugar como una excavación hecha en la segunda mitad del siglo XIX para enterrar un objeto metálico pesado junto con carbón de un fuego, en el que debió haber sido intentado quemar. Durante el relleno del pozo entraron las lozas y el vidrio en la tierra y se terminó la operación con escombros apisonados para nivelar el terreno. Esto no era más que una reconstrucción de los eventos, pero la restauración del objeto de hierro permitió reafirmar lo observado.

El trabajo de restauración para retirarle el óxido al objeto no fue tarea sencilla y posiblemente las restauradoras lo detallan por su parte¹. Por la nuestra debemos decir que se trataba de una figura en relieve, de varios kilos de peso, que mostraba un macho cabrío, una figura mitológica que se caracteriza por su cabeza y cuernos de cabra, alado (un ala estaba quebrada), y el cuerpo antropomorfo estaba desdibujado por la ornamentación², posiblemente el fuego quemó la pintura gris que alguna vez lo cubrió.

Por la curvatura y los restos de hierro unidos a la figura, se dedujo que su función original era de servir de manija lateral de un gran macetero de hierro, típicamente francés y del siglo XIX, a similitud de los muchos que aún adornan edificios públicos de la ciudad de Buenos Aires. Fue una moda en el mundo iniciada hacia 1830, difundida con las grandes exposiciones internacionales europeas en la década de 1850 y que llegó hasta la Primera Guerra Mundial.

Pero el contexto en que se encontró, enterrado sólo con el carbón, desprendido de su copón de pertenencia, es decir quemado y enterrado en el patio de un convento, es algo que nos habla de una situación especial. ¿Pudo haber sido un evento de exorcismo?, ¿pudo haberse pensado que



FIG. 4. El objeto de hierro después de su restauración



FIG. 5. Detalle de la cabeza con cuernos de la figura superior, se observan restos de pintura gris

se trataba de una figura diabólica con sus enormes cuernos? Es cierto que éstos están más que destacados y que ante una mirada sin mucha cultura aunque con bastante religiosidad es el diablo; pero el Macho Cabrío, o en este caso casi un león cabrío, no es por cierto Satanás como

tanto se repite. Desde Grecia en donde nació fue símbolo de la fertilidad y con el tiempo derivó en el dios Pan. Fue el cristianismo católico el que lo usó para personificar una imagen del Diablo, aunque otros cristianos lo niegan, en especial los evangelistas y otros ritos protestantes que hacen una lectura más detenida de la Biblia. Para el siglo XIII se lo asoció a *Baphomet* para justificar la matanza de los Templarios, luego se lo unió a las supuestas festividades satánicas de los aquelarres, justificando nuevamente la quema de personas desde la Edad Media. La figura derivaba de él más conocida es el *Sátiro*, mezcla con cabra en todo el cuerpo y conexas con el sexo y el libertinaje.

¿Pudo alguien, al encontrarlo roto o abandonado en algún sitio de la ciudad y desprendido de su macetero de pertenencia que le daba contexto, creer que era una imagen diabólica y lo llevó al convento, en donde la credulidad hizo que lo quemaran y enterraran? Imposible saberlo, pero posible.

¿Había exorcismos en los conventos?

Este tema no ha sido simple de dilucidar por la complejidad del acceso a la documentación del convento que aún está en poder de las monjas de clausura y de lo poco publicado hasta la fecha nada ha surgido (Braccio 1999 y 2000, Fraschina 1997). En primer lugar, el ritual de exorcizar nunca tuvo reglas estrictas aunque había instrucciones a seguir al menos desde el siglo VI. De todas formas era una acción bastante informal aunque siempre hubo tradiciones que se respetaban: debía ser hecho por un hombre, generalmente un sacerdote aunque los laicos podían implorar o hacer *plegarias de liberación* por lo mismo. Era entendido como una función delegada por Cristo —quien lo hizo en la Biblia siete veces— y por ende era sólo un poder temporalmente usado por quien estaba autorizado y no era algo propio del sacerdocio. Debía estar autorizado por el obispo y era considerado como de carácter excepcional y se debía pagar por hacerlo, debía haber una transacción entre quien lo encargaba y quien lo

hacía porque existía el peligro de que el exorcista quedara él mismo con el demonio en su cuerpo. No tenemos noticia alguna del uso del fuego en el ritual establecido si no que la ceremonia era verbal, increpante y se azuzaba al demonio mediante la agresión no física de objetos litúrgicos, siendo lo habitual una cruz. Pero las plegarias para liberar a una persona o a algo poseído no estaban regladas; y hay que recordar que no sólo la gente lo estaba, podía haber demonios en los objetos, las casas y hasta en ciudades enteras.

La bibliografía consultada no parece tomar en cuenta el tema y menos oficialmente; quizás por pruritos diversos son pocos los casos en nuestra historia que han sido bien documentados, pero nada sabemos sobre lo que sucedía dentro de los conventos y menos los de clausura. Más aún cuando en el siglo XIX tardó las reglas eran más laxas que en la Colonia y el contacto entre monjas, sacerdotes, servidumbre —ya no tenían esclavos—, alumnas y la jerarquía eclesiástica masculina era más fluida.

Es por eso que, aunque hipotéticamente, pensamos que no debió tratarse de un exorcismo oficialmente aceptado si no una acción menos reglada de las monjas; que al enfrentarse a la figura —quizás dejada por un feligrés cualquiera—, se intentó quemarla y enterrarla con rezos y agua bendita; no era algo prohibido el hacerlo, quizás un poco irregular pero nada más que una reacción interna ante una agresión —o no— externa.

El Macho Cabrío que resultó ser una manija de macetero

Este tipo de ornamento en hierro o bronce, fue muy usado como decoración, sin simbolismo alguno y por su fuerza expresiva sirvió en el siglo XIX hasta para jarrones y maceteros, como en este caso que queremos demostrar. Por su forma debió pertenecer a una manija de un copón —a veces erróneamente llamados vasos—, que alcanzan el metro de altura y que llegaban en los barcos desde Francia. La mayor parte de los existentes en la ciudad vinieron



FIG. 6 (IZQUIERDA). Macetero de gran tamaño que ornamenta la entrada de la Casa de Gobierno, fabricado en Francia, finales del siglo XIX, nótese que es idéntico al hallado (foto archivo DGPeIH). **FIG. 7 (DERECHA).** Catálogo de la fábrica francesa fabricante del macetero (cortesía DGPeIH)

de la fábrica Val D'Osne en donde se los hacía desde la década de 1830. Para la mitad de ese siglo y aprovechando la enorme difusión mundial que tuvieron las grandes exposiciones del Crystal Palace y las de París a partir de 1851, la fábrica tuvo una estrategia de ventas muy activa, vendiendo en especial esculturas y fuentes. Sus formas peculiares y sus dimensiones colosales hacían juego con los grandes edificios que los estados nacionales estaban erigiendo por todo el mundo, a diferencia de los estilos de las realezas que los precedieron. Buenos Aires no fue una excepción y aún hay docenas de estas obras dispersas por todo el país.

Conclusiones

Es en extremo difícil aseverar la existencia de un evento de esta naturaleza, un exorcismo no reglado o un evento algo similar en el patio de un convento, a finales del siglo XIX, ante la poca evidencia arqueológica. Sólo tenemos el objeto, el entierro con su contexto cerámico y mucho carbón. Resulta interesante que haya sido hecho en el atrio y no en el cementerio, en la huerta o cualquiera de los am-

plios terrenos que tenían en torno al convento, quizás esto refuerce la hipótesis de que lo que estaba sucediendo era algo importante y no debía verse desde el exterior. Como muchas veces pasa, la arqueología abre preguntas pero no puede cerrarlas.

Agradecimientos

Al Gobierno de la Ciudad que nos facilitó las fotografías y documentos de las esculturas urbanas usadas en este artículo y a Patricia Frazzi las fotos de excavación y de los objetos.

Notas

1. El trabajo fue realizado por Silvia Álvarez.
2. Hoy está en exhibición en el Museo de Santa Catalina de Sena, a pocos metros de su sitio de hallazgo.

Bibliografía

BRACCIO, G. (1999), "Para mejor servir a Dios: el oficio de



FIG. 8. Varios Machos Cabríos en un bebedero para caballos en el Hipódromo Argentino, usado como ornamento

- ser monja”, *Historia de la vida privada en la Argentina: país antiguo, de la Colonia a 1870*, vol. I, pp. 225-245, Buenos Aires.
- (2000), “Una ventana hacia otro mundo: Santa Catalina de Sena, primer convento femenino de Buenos Aires”, *Colonial Latin American Review* vol. 9, no. 2, pp. 187-212.
- FRASCHINA, A. (1997), “Los conventos de monjas en el Buenos Aires del siglo XVIII: requisitos para el ingreso”, *2º Congreso Argentino de Americanistas* vol. II, pp. 91-115, Buenos Aires.
- GOBIERNO DE LA CIUDAD DE BUENOS AIRES (2006), *Guía del Patrimonio cultural de Buenos Aires*, vol. IV: arte metalúrgico francés, DGPat, Buenos Aires.

- MILLÉ, A. (1955), *El monasterio de Santa Catalina de Sena de Buenos Aires*, 2 vols, edición del autor, Buenos Aires.
- QUESADA, V. (1863), “Noticias históricas sobre la fundación y edificación del convento de monjas catalinas en Buenos Aires”, *La Revista de Buenos Aires*, vol. III, pp. 38-84, Buenos Aires.
- SCHÁVELZON, D. y M. SILVEIRA (2005), “La vida cotidiana en un convento colonial: Santa Catalina de Siena a través de la Arqueología”, en: *Mundo de Antes*, vol. 4, pp. 105-126, Tucumán.
- (2006), *Estudios de Arqueología histórica: investigaciones argentinas pluridisciplinarias*, pp. 171-186, Museo de la Ciudad de Río Grande.
- SOBRÓN, D. H. (1997), *Giovanni Andrea Bianchi, un arquitecto italiano en los albores de la arquitectura colonial argentina*, Corregidor, Buenos Aires.
- UDAONDO, E. (1945), *Reseña histórica del Monasterio de Santa Catalina de Sena en Buenos Aires*, Talleres Gráficos San Pablo, Buenos Aires.

Recibido: 15 de febrero de 2011.

Aceptado: 22 de marzo de 2011.